

РЕЛИГИОЗНО-ИДЕОЛОГИЧЕСКАЯ БОРЬБА ВО ВРЕМЯ АМИРА ТИМУРА

Мамасалиев Мирзоулуг Мирсаидович

доцент кафедры «Общественных наук» КарИЭИ

ORCID: 0000-0003-3145-7380

АННОТАЦИЯ

В статье делается попытка раскрыть приход эмира Тимура к государственному управлению, идею государственности, заложенную в Мавераннахре эмиром Тимуром в XIV веке, политику обеспечения баланса исторических противоречий, гармонизации различных, порой крайне противоречивых идеологических противоречий.

Ключевые слова: идеология, религия, государство, управление, Сахибкиран, вера, политика.

AMIR TEMUR DAVRIDA DINIY-MAFKURAVIY KURASHLAR

Mamasaliyev Mirzoulug‘ Mirsaidovich

QarMII “Ijtimoiy fanlar” kafedrasida dotsenti

ANNOTATSIYA

Maqolada Amir Temurning davlat boshqaruviga kelishi, Movarounnahrda XIV asrda Amir Temur tomonidan vujudga keltirilgan davlatchilik g‘oyasi, tarixiy qarama-qarshiliklar muvozanatini ta‘minlash, turli, ba‘zida o‘ta ziddiyatli mafkuraviy ziddiyatlarni uyg‘unlashtirish siyosati, ochib berishga harakat qilingan.

Kalit so‘zlar: mafkura, din, davlat, boshqaruv, Sahibqiron, e‘tiqod, siyosat

RELIGIOUS AND IDEOLOGICAL STRUGGLE DURING AMIR TIMUR

Mamasaliev Mirzoulug

Docent of the Department of "Social Sciences" KarEEI

ABSTRACT

The article attempts to reveal the arrival of Emir Timur to public administration, the idea of statehood laid down in Transoxiana by Emir Timur in the XIV century, the policy of ensuring the balance of historical contradictions, the harmonization of various, sometimes extremely contradictory ideological contradictions.

Keywords: ideology, religion, state, management, Sahibqiran, faith, politics

ВВЕДЕНИЕ

Одной из высших характеристик Амира Темура является способность рационально использовать национальные и религиозные ценности и формировать на их основе комплексную политику. Однако поскольку сущностью религии является выражение человеческого достоинства, чести, достоинства, веры и надежд, то по мере роста этих ценностей в обществе возрастает и потребность в справедливой политике.

Государства опираются на религиозные ценности в гармонизации интересов общества, мобилизации людей к цели, обеспечении мира и процветания. Потому что государство, как живой организм, получает питание от идей, реализует будущие цели своей жизненной силой. В этом отношении

Политика, воплощающая ценности в обществе, осуществляется по существу через осознание человеком своего существования. В понимании человеческого разума совершенное и загадочное чудо мироздания гармония существующего существования проявляется в обеспечении баланса между религией и государственной деятельностью. Одна из особенностей этих двух полюсов выражается в гармонии общих целей с людьми в управлении. Проблема в том, что в истории человечества проблема взаимоотношений религии и государства представляет собой процесс, который на протяжении веков наблюдался с весьма противоречивой эволюцией. Суть, на наш взгляд, заключается в политизации религии с одной стороны и абсолютизации власти с другой. В обоих случаях есть ошибка. Они стали причиной возникновения различных «измов» и, как следствие, распада наций с единой верой.

Совершенное творение Вселенной находится в ее равновесии. Эта реальность легитимности может развиваться только в обществе, основанном на собственных ценностях. Поэтому, когда религия как ценность, как государственный орган приходит к общим целям, в обществе создается баланс. То есть при гармонии содержания и формы создается уникальная для Вселенной гармония. Его Святейшество Амир Темур сказал по этому поводу: «Я всегда высоко поднимал флаг ислама и считал распространение веры мощной основой своего величия. Я верил, что вера и сила рождаются от одной матери. Поэтому сила, основанная на сильной вере, будет велика», — говорит он.¹ Сущность этой идеи можно интерпретировать в понятиях «вера», «власть», «авторитет» и «государство». Для того чтобы мощь государственной власти была высока, если ее вера будет полной, возникнет величие.

¹ Amir Temur Ko'ragon. Zafar yo'li. T.: «Nur» 1992. 11-b.

Прогресс человечества в истории государственности был создан человеческими интересами и сотрудничеством государств. В процессе объединения того и другого возникает философия политики. С этой точки зрения существуют две противоречивые причины преследования религиозных учений, а также учёных и учёных со стороны государства.

Прогресс человечества в истории государственности был создан человеческими интересами и сотрудничеством государства. И в процессе единения возникает политическая философия того и другого. С этой точкой зрения существуют две противоречивые причины следования религиозных учений, а также учений и учений со стороны государства.

ОБСУЖДЕНИЕ И РЕЗУЛЬТАТЫ

Особенность политического влияния характерна для всех мировых религий, и эта ситуация была различной в разные исторические периоды и страны. Политизация религии — это непрерывный процесс, который будет продолжаться до тех пор, пока в обществе существует управление. Однако мы не можем говорить о политизации ислама в буквальном смысле, поскольку в исламе нет разделения на религию и политику. Поэтому возникает вопрос для наблюдения, как народ Моваруннахр, который был унижен, унижен, а его религия и ценности растоптаны монгольским нашествием на протяжении 150 лет, сумел за 35 лет построить фундамент великой империи правления Амира Темура? Какие идеи лежат в основе культуры, объединившей 27 стран и создавшей порядок? Какие ценности являются источниками силы и творческого потенциала человека? С какими ценностями сочетаются общие интересы людей? Каковы были питательные критерии единой идеологии, объединившей народ?

Религиозно-идеологическая борьба во времена Амира Темура проходила с чрезвычайно острыми конфликтами. Эта борьба рассматривается как религиозные различия между Моваруннахром-Кашгаром, Йеттисувом и Восточным Тянь-Шанем. В XVIII-XIX веках эта борьба велась между беками (умарами) и ханами, опиравшимися на союзных с иранцами культурных тюрков-мусульман в Моваруннахре и Кашгаре, с одной стороны, и буддистов и христианских уйгуров в Йеттисуве и уйгурах. земель, а культурная г Йеттисува, с другой стороны, между кочевниками, поддерживавшими тюрков-мусульман, и сыновьями Чингисхана продолжалась жестокая борьба. Сталкивались мусульманские (тюрки, принявшие ислам) и кочевые тюрко-монгольские традиции, основанные на шаманизме и буддизме. Чигатойские ханы иногда выбирали своим центром Ташкент, Бухару и Каршинскую область, иногда

Алмалик на берегах Или, а иногда Бешбалык дальше на восток. Туркестан оставался между двумя силами и двумя культурами. В 1334-1338 годах жившие вокруг Алмалыка чигатайские ханы Бузан и Ченкши сами были буддистами, а их сыновья - христианами и считались врагами ислама. Они находились под влиянием испанских, бургундских и александрийских христианских миссионеров, и в Алмалыке было основано христианское епископство.

Султан Али, получивший власть благодаря мусульманам, в 1339 году обезглавил всех священников. Тем временем Узбек-хан (1212-1240) принял ислам в Золотой Орде, то есть в народе Джоджи, и заставил тюркские и монгольские народы своего народа принять мусульманство. После этого Халил Султан, вступивший на путь суфизма среди чига-тайцев и даже дослужившийся до звания шейха, полностью уничтожил немусульманские элементы на юге Туркестана и Туглук Темур-хана (1348-1362) в север.

Таким образом, правление Чингиса завершилось распространением ислама и исламской культуры в северных районах Туркестана. Однако на этом проблема не закончилась. Борьба культур и образов жизни продолжалась в форме общих для обеих сторон сект и сект внутри ислама. Хотя монголы по своим верованиям считаются мусульманами, их государственное управление основывалось на языческих тюрко-монгольских традициях. Одной из важных задач монголов было дистанцирование от этих дел религии и шариата, которые стали вмешиваться в политические дела государства Караханидов и Хорезмшахов в Туркестане. Поражение немусульманских шаманов и буддистов снизило внимание и влияние ханов (внуков Чингиса), имевших образ жизни, основанный на этой религии и старых верованиях. На данный момент простой «турецкий ислам» (Халил Султан, Бахавуддин Накшбанд), развивающийся под руководством турецких святых Северного Туркестана, и ирано-исламских шейхов юга страны, где проживает больше таджиков, а таджикские жреческие аристократы (шейхи Термеза, убитые Халилом Султаном) погибли, между ними началась борьба.

Монгольские попрошайки в Южном Туркестане объединяются с таджикской знатью (амиром Казахстана). В то же время городское таджикское население Хорасана и Моваруннахра развернуло классовую борьбу против правящей монгольской династии и военной знати. В 1365 году в Самарканде было основано Сарбадорское государство. То есть возникли благоприятные условия для человека, который может использовать религиозную, культурную и классовую борьбу. Монгольский бек, воспитанный на основе ислама, мог управлять местными тюрками с помощью таджиков-мусульман и в то же время,

согласно традициям каганата, мог опираться на интересы народа. мог наладить отношения с представителями династии, мог удерживать юг силой севера (кочевников). Эту задачу успешно выполняет Амир Темур, выходец из клана Барлос.² В этой череде конфликтов возникает необходимость в политической идеологии, создающей и закрепляющей общие интересы, чтобы перехватить бразды правления. Лезвием идеологии, основанной на религиозных идеях, Амир Темур освободил Моваруннахр от захватчиков и в то же время сумел восстановить достоинство ислама, попираемого монголами. В результате все тюркские народы один за другим стали объединяться вокруг Сахибкирана.

Прежде всего, патриотизм знаменитых предков, а затем религия ислама и четырех великих сект, зародившихся в этой стране, воспитали желание и волю туранца быть человеком. Под влиянием представителей сект Футувват (юношество, щедрость), Яссавия, Ходжагон (позднее Накшбандия) и Кубравия, находившихся в стадии формирования накануне монгольского нашествия, он очистил веру народа и стал саморазрушительный враг добился духовной победы над ним.³ Суть в том, что идеология как политика имела ведущие силы, следовавшие за ней в обществе. Прийти к власти Сахибкирана, не найдя решения этой проблемы, было невозможно. Но до сих пор нет четкого мнения о политических идеях, которые сформировали государственную идеологию Амира Темура. Кто-то говорит, что он защищал футувват, кто-то Яссавию, а некоторые трактуют и оценивают его как приверженца Ходжагана.[5-6] Другие исследователи предпочитают не поднимать этот вопрос. В результате социально-политические конфликты этого периода не были решены.

Есть свидетельства того, что Амир Темур в своей жизни и практической деятельности следовал правилам щедрости и воплотил в себе качества футувватиста. Примеров этому от «Тузуклара» немало. В глазах сторонников щедрости преобладало не мирское богатство, а довольство Аллаха и человеческое достоинство. В то же время нет недостатка в свидетельствах того, что Амир Темур был приверженцем суфийского ордена Яссавия. Причиной этого, с одной стороны, является то, что «...учение Яссавии с его крепкой дисциплиной, чисто исламскими сектантскими, мистико-мистическими идеями объединило народ Туркестана против тирании и произвола монголов» [5- 6]. с другой стороны, есть основание полагать, что Амир Темур Ходжа Ахмед Яссави принес духовную, духовную пищу и силу из своего святого пути.

² З. Валидий. Современный Туркестан и его недавняя история. Стамбул, 1947. Т.1: С. 85.

³ Mukimov Z. Amir Temur tuzuklari. Samarkand univ. 2008. 25-b.

Сохибкиран полагается на шариат и образование ученых, чтобы укрепить свои знания и веру. Место ученых в прогрессе и развитии общества он ощущал как свою потребность и умел направить их потенциал на укрепление основ государственного строительства. В результате он становится обладателем высокой просвещенности, способным сочетать идеи религии и науки. Ибн Арабшах сказал: «Амир Тимур был добр к ученым и держал Сайида Шарифа рядом с собой. Он выказывал полное уважение к ученым и добродетелям и считал их более почетными, чем кто-либо другой. Каждого из них он поставил в свой ранг и выразил ему свое уважение и честь. Он распространял по отношению к ним свою доброту, смешанную с благоговением. Он провел бы с ними содержательную дискуссию, что было бы честной роскошью».⁴

Отсюда ясно, что влияние религиозных наук и учений, созданных великими учеными своего времени, на высокое просвещение Амира Темура было несомненно велико. В частности, шейх Саид Али Хамадони (умер в 1384 г.), основатель секты Накшбанди, шейх Ходжа Баховуддин (умер в 1389 г.), поэт Лутфулло Нишопури (умер в 1384 г.), шейх Камолиддин Ходжанди (умер в 1390 г.) по этике и мистицизму (умер), поэт Ахмад Кирмани, написавший «Темурнаму», и произведения, написанные учеными других стран, несомненно, приобрели несравненное значение в политической деятельности Джохангира. Именно эти знания помогли ему правильно понять ислам, в то же время уметь отличать религию от фанатизма, понимать законы развития общественной жизни посредством науки.

«Этот феномен отчетливо просматривался в мыслях людей, особенно молодежи», — говорит Н. Гоипов, философ и ученый, изучавший культуру времен Амира Темура. В стране подрастало новое поколение, полное веры, преданное религии ислама, в то же время жаждущее знаний, готовое к упорному труду, искусное в профессии и преданное великому творчеству. Таким образом, идеи секты Накшбандия стали сильной социальной идеологией в Моваруннахре и других регионах Султаната во времена Амира Темура». Это очень важный социальный фактор для развития государства и его баланса.

Следует отметить, что особого признания заслуживает роль религии в жизни общества, ее место в понимании человеком норм духовно-нравственных правил. В то же время секуляризм выражает свои взгляды и стремится реализовать их в жизни. Наука, наряду с политикой, экономикой и культурой, пытается изменить мир, окружающий человека, решая социальные проблемы, это приводит к обеспечению его баланса в направлении цели (интересов

⁴ G'oirov N. Amir Temur davri madaniyati. -T.: G'.G'ulom nomidagi Adabiyot va san'at nashriyoti, 2001. 19-6.

народа). Эти принципы баланса выражены в главе «Правление Дину Шариата» в «Тузуклари Темур». Например: «Я убедился на своем опыте, что если государство не будет построено на основе религиозного порядка, если оно не будет привязано к порядку, то королевство потеряет свое очарование, силу и порядок. Такое царство подобно обнаженному человеку, и кто увидит его, отвернется (от него). Или это похоже на дом без крыши, без двери, куда люди всех мастей входят и выходят без колебаний»,⁵ говорит он.

Если государство не построено на основе религии и порядка (ценностей) и его содержание не ограничено законами, то несомненно, что королевство не будет обладать властью и порядком. Здесь под «религиозным порядком» наш дедушка понимает общественный порядок, а под «законом и порядком» он подразумевает законы, связанные с управлением властью. Общество и государство будут развиваться только тогда, когда они будут в гармонии друг с другом. Например, американский исламовед Б. Льюис подтверждает наше мнение, говоря: «С момента утверждения ислама религия и государство были постоянно связаны между мусульманами, что подтверждается письменными источниками, историей и опытом»⁶. Более того, политолог А.Х.Якуб утверждает, что взаимоотношения политики и религии совместимы с идеей создания идеального общества, основанного на принципах ислама.

Принимая во внимание, что духовные и культурные основы народа Моваруннахра сформированы исламской религией, мы признаем, что закономерно влияние законов шариата на правовые основы государственного управления. В частности, угнетение исламских ценностей монгольским нашествием придает новый смысл религиозному фактору возникновения освободительного движения и идей независимости в стране и становится одним из важнейших факторов внутривнутриполитического развития. Подобные процессы создают идеологическую основу для мобилизации народа на борьбу за национальное освобождение.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Можно заключить, что нет никаких сомнений в том, что светская наука является составной частью божественной науки. Если мы глубоко поймем суть политической философии, созданной Амиром Темуром, наши возможности сегодня расширятся. Но эти взгляды не доходят до конца, а, наоборот, приглашают нас к новым исследованиям. Это приглашение определяет важность ислама в поиске истоков нашей доктрины национальной

⁵ Lewis B. The Return of Islam // Religion and Politics in the Middle East. - Westview Press, 1981. -P.133-154.

⁶ Колесников А. Ал-Афгани // Ислам: Энциклопедический словарь. М.: Наука, 1999. С. 34.

государственности, ее исследовании и интеграции в содержание нашей политической и общественной жизни сегодня. Поэтому единственный путь перейти от национального возрождения к национальному росту – это изучение философских и теоретических основ учения по вопросам религии и идеологии, основанных на наших древних ценностях и их взаимосвязанных законах. Они продолжают становиться конструктивными идеями в совершенствовании управления современным государством и обществом, обеспечении баланса интересов в обществе, реализации устойчивых перспектив развития, укреплении межэтнической и межрелигиозной толерантности.

ИСПОЛЬЗОВАННАЯ ЛИТЕРАТУРА (REFERENCES)

1. Amir Temur Ko‘ragon. Zafar yo‘li. T.: «Nur» 1992. 11-b.
2. З. Валидий. Современный Туркестан и его недавняя история. Стамбул, 1947. Т.1: С. 85.
3. Mukimov Z. Amir Temur tuzuklari. Samarkand univ. 2008. 25-b.
4. G‘oipov N. Amir Temur davri madaniyati. -T.: G‘.G‘ulom nomidagi Adabiyot va san‘at nashriyoti, 2001. 19-6.
5. Колесников А. Ал-Афгани // Ислам: Энциклопедический словарь. М.: Наука, 1999. С. 34.
6. Temur tuzuklari. «Shodlik» nashriyoti, 2018. 75-b.
7. Lewis B. The Return of Islam // Religion and Politics in the Middle East. - Westview Press, 1981.-P.133-154.
8. Mamasaliyev, Mirzoulug‘ Mirsaidovich AMIR TEMUR DAVRIDA MARKAZLASHGAN BOSHQARUV TIZIMINING SHAKLLARI // ORIENSS. 2022. №5-2. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/amir-temur-davrida-markazlashgan-boshqaruv-tizimining-shakllari> (дата обращения: 11.12.2023).
9. Mamasaliev, M. M. (2023). Philosophical and Moral Aspects of Amir Temur's Foreign Policy. *Miasto Przyszłości*, 35, 210-215.
10. Мамасалиев, М. (2023). АМИР ТЕМУРНИНГ ТАШҚИ СИЁСАТДАГИ ФАЛСАФИЙ-АХЛОҚИЙ ЖИҲАТЛАР. *Ижтимоий-гуманитар фанларнинг долзарб муаммолари/Актуальные проблемы социально-гуманитарных наук/Actual Problems of Humanities and Social Sciences.*, 3(4), 170-175.
11. Мамасалиев, М. М. (2023). ГОСУДАРСТВЕННАЯ АДМИНИСТРАЦИЯ АМИРА ТЕМУРА: ФИЛОСОФСКО-ЭТИЧЕСКИЕ АСПЕКТЫ ВНЕШНЕЙ ПОЛИТИКИ. *International scientific journal of Biruni*, 2(3), 145-152.
12. Mamasaliev, M. M. (2023). FORMS OF CENTRALIZED MANAGEMENT SYSTEM IN THE ERA OF AMIR TEMUR. *Oriental renaissance: Innovative, educational, natural and social sciences*, 3(2), 246-254.